

EXPERIENCIA SOCIAL Y MISIÓN EN LA IGLESIA CATÓLICA DE AMÉRICA LATINA EN EL SIGLO XX. REVISIÓN DE LA LITERATURA Y APORTES

RESUMEN

El texto discute sobre el rol social de la Iglesia católica en el siglo XX, expresado en múltiples actividades pastorales y su presencia en los campos político y social, que ha permitido en los últimos años el desarrollo de una producción historiográfica destacable. Pasa revista a las investigaciones más resaltantes, sus contribuciones por países, regiones y temáticas; e inserta, en ese contexto, los aportes de los trabajos que a continuación se presentan. Como resultado, el estudio plantea algunas claves derivadas del estado de la cuestión y de dichos trabajos.

PALABRAS CLAVE: *América Latina, experiencia social, Iglesia católica, misión*

Social experience and mission in the Catholic Church in Latin America in the 20th century. Review of the literature and contributions

ABSTRACT

This text discusses the social role of the Catholic Church in the 20th century, expressed in multiple pastoral activities as well as its presence in the political and social fields, which in recent years has allowed the development of a remarkable historiographical production. It examines the most outstanding research, categorizing it by country, region, and theme; and integrates within this framework the contributions of the

studies presented below. Finally, the study presents some guidelines derived from the state of the art and these works.

KEYWORDS: *Latin America, social experience, Catholic Church, mission*

EL SIGLO XX EN AMÉRICA LATINA ha sido testigo de una activa presencia social de la Iglesia católica, verificable en diversos aspectos. Las transformaciones regionales sociales, económicas y políticas, tanto como los hechos mundiales, en una época de creciente secularización del Estado y la sociedad, y un lento proceso de diversidad religiosa, trajo consigo no solo reacciones regionales sino globales dentro del catolicismo. Las nuevas directrices de ese catolicismo global, a través de la Doctrina Social de la Iglesia, las obras misioneras mundiales o la transferencia de conocimientos y experiencias pastorales de otras latitudes, fueron tan importantes como las propias tomas de conciencia del clero y feligresías locales ante las cambiantes realidades. El resultado fueron diversas prácticas sociales de una confesión que mantuvo y, en algunos países, amplió su presencia pública.

Este proceso no pasó inadvertido para la investigación histórica, por lo que este trabajo revisa los aportes e intereses que despertó entre los historiadores, particularmente en las últimas décadas. Restringiremos esta revisión obviando aportes de otras disciplinas de las ciencias sociales y humanas, lo cual no implica que, cuando sea necesario, señalemos sus influencias o impactos. Esta revisión de la literatura nos servirá como preámbulo para presentar los trabajos que acompañan el presente *dossier*, y en ese sentido, queremos darle un contexto historiográfico, antes que esbozar una simple introducción al mismo. Para ello, primero se analiza, en el contexto de la primera parte de aquel siglo, la producción histórica referida al periodo: sus temáticas, aportes y concentraciones nacionales; para luego hacer esa misma revisión para la segunda mitad

de la centuria. Ello permitirá, en un tercer apartado, valorar las historias regionales sobre el catolicismo que entonces se redactaron; para, finalmente, plantear dentro de esta diversidad de trabajos, los aportes específicos de los estudios del *dossier*. De esta manera, resumimos las contribuciones historiográficas destacadas y subrayamos las de los estudios que nos convoca.

1. AMÉRICA LATINA EN LA PRIMERA MITAD DEL SIGLO XX: REAVIVAMIENTO CATÓLICO, LAICISMO Y AUTORITARISMOS

A inicios del siglo XX en la mayor parte de países de la región, masivamente católicos, había una cierta estabilidad política con Estados bajo control de regímenes considerados oligárquicos. A partir de 1910 se produjo la revolución mexicana y tras 1930, como resultado de la crisis económica y política que recorrió el planeta, en buena parte del resto de la región los regímenes oligárquicos dieron paso a otro tipo de expresiones políticas. En todo caso, en las primeras décadas del siglo el orden liberal predominó en muchos países, que se graficó en diversas medidas secularizadoras que impactaron en la Iglesia católica. La Primera Guerra Mundial y los años de la década de 1920, luego, aceleran la irrupción de las ideas socialistas tanto como el inicio del acelerado proceso de crecimiento demográfico —ya desconectado de las migraciones externas—, urbanización e incipientes procesos de industrialización en México, Brasil y otros países. Todos estos cambios tuvieron también su correlato mundial, que siguieron más o menos una secuencia tras la Primera Guerra Mundial, la crisis política y social de la década de 1920, y luego la crisis económica de 1930.

Hay un segundo momento en esta media centuria, con procesos políticos y sociales algo similares en Europa y América Latina entre 1930 y 1945: naufragio de la mayor parte de las democracias liberales, creciente autoritarismo, populismo y nacionalismos,

crecimiento del Estado e impacto de los grandes partidos de masas, así como una continuidad de los procesos de crecimiento demográfico y urbanización, que fueron transformando las sociedades.

El catolicismo latinoamericano, mayormente expresado en las diversas iglesias nacionales, se desarrolló al calor de estos acontecimientos. Las temáticas sobre la relación entre los Estados oligárquicos de inicios del siglo y la Iglesia, especialmente la jerarquía eclesiástica y el clero —en una época en que el catolicismo era una religión de Estado en la mayor parte de la región—, han merecido diversos estudios en México, Brasil, Argentina, Chile, Colombia y Perú. Se ha subrayado las fricciones que se produjeron, pero sobre todo la tendencia a la armonía entre las instituciones y los mutuos intereses (Arboleda, 2006; Di Stefano y Lanatta, 2010; García, 1993; Gomes, 2010; Klaiber, 1988; Mauro y Martínez, 2015; Rosas, 2012). La serie de medidas de secularización, expresada en diversas leyes de la época han producido también numerosos trabajos (Arias, 2003; Bautista, 2012; Cannelli, 2012; Días, 1998; Dussel, 1983-1992; García, 1993; Gomes, 2010). Por otro lado, los cambios en el catolicismo global, con el mayor desarrollo de la Doctrina Social de la Iglesia, el asociativismo, las nuevas iniciativas misioneras transnacionales, las ideas sobre el trabajo urbano o las reflexiones teológicas sobre la labor social, que tuvieron un impacto en la labor pastoral, ha sido estudiado tanto desde el ámbito de las organizaciones laicas que se fueron creando, emulando a sus similares en otras realidades, como con la labor de la prensa, la educación y las acciones misioneras en zonas remotas (Arango, 2004; Castro, 2014; Casimiro y Aguiar, 2012; Cubas, 2018; Díaz, 2016; Iberico, 2021; Londoño, 2004; Neto y Carvalho, 2010).

El ciclo de los gobiernos revolucionarios en México, o las problemáticas en Colombia, han merecido el interés de numerosos trabajos. En el caso de México, analizando las persecuciones a la jerarquía, las tensiones con Roma, los levantamientos cristeros, pero también desarrollando en los últimos años estudios sobre la

religiosidad popular, las organizaciones laicas, la labor intelectual, etc. (Butler, 2007; Meyer, 2006; Padilla, 2001; Savarino y Mutolo, 2008; Savarino, 2014; Wright, 2009). En Colombia los estudios han sido menos numerosos respecto a México, pero también de mucho interés (Abel, 1987; Arce, 2018). Para los países andinos, la importancia de la problemática indígena ha sido abordada, más en la línea de la preocupación por una pastoral acorde a las necesidades locales (Cubas, 2018; Vega-Centeno, 1993).

El dramático, aunque intenso, periodo de 1930 a 1950 ha suscitado numerosos estudios en los países del cono sur, un poco menos en México y Colombia, y muchísimo menos en el resto de países. En Argentina se ha subrayado la estrecha relación de la Iglesia católica con los regímenes autoritarios del periodo, particularmente con el peronismo. Su estudio ha llevado a múltiples aportes, desarrollando la relación inicialmente cordial del peronismo con la jerarquía, su ruptura y colaboración posterior con las tendencias conservadoras (Caimani, 2010; Di Stefano y Lanatta, 2010; Zanatta, 1999). También se ha estudiado el peronismo como una religión política, así como se ha estudiado las relaciones eclesiales con otros regímenes militares del periodo (Bianchi, 2001; Zanatta, 1996). Se ha hablado de una especie de corporativismo católico y estatal muy relacionados, y los estudios sobre la cultura católica, en especial los intelectuales del periodo, no han hecho más que acentuar este rasgo (Mallimaci, 1996; Zanca, 2005). También han merecido estudios la Acción Católica Argentina (Bertolotto, 2020). En Chile, los trabajos se han referido a las relaciones entre la Iglesia y el Estado, la cultura católica, la importancia de los jesuitas, el nacimiento de la Acción Católica, la democracia cristiana y los nuevos rumbos del laicado militante y la acción política (Berríos et al., 2009; Botto, 2018; Thayer, 2002). En Brasil se ha estudiado las relaciones entre la Iglesia y Getulio Vargas, en Colombia las relaciones de los obispos con el Estado, mientras en México los estudios han explorado las difíciles relaciones del clero, Roma y el Estado, el derrotero de los laicos

comprometidos, y también la cultura católica (Arias, 2003; Aspe, 2008; Ceballos y Romero, 2008; Blancarte, 2004; Lynch, 2012).

En el resto de países, como ya se dijo, los estudios son cuantitativamente menos, circunscritos a la Acción Católica o algunas expresiones de las relaciones entre la Iglesia y el Estado, desde el punto de vista formal (Ara, 2019; Lynch, 2012). También ha existido un interés notable en Perú por caracterizar la formación de religiones políticas alrededor de los partidos de masas (Klaiber, 1980; Molinari, 2005; Vega Centeno, 1991).

Como se ve, resultado de los esfuerzos de las últimas décadas, los trabajos son muy prolíficos para las primeras dos décadas del siglo, con temáticas en torno a la problemática de la secularización, la labor laica, la pastoral social intensa, y otras; y luego un foco geográficamente establecido en el sur se vuelve descollante, en torno a la experiencia del catolicismo en los regímenes autoritarios de las décadas de 1930 y 1940, o en México en torno a los enfrentamientos entre el Estado y la sociedad católica. Es destacable, como resultado de estas investigaciones, que nuestro conocimiento sobre el reavivamiento católico, expresado en la activa pastoral en múltiples dimensiones —urbana, rural, salud, educación, prensa, etc.— en un contexto global similar, se ha ampliado. También nuestro entendimiento de la movilización católica en los espacios públicos y su rol en los debates sociales y políticos del periodo. No obstante, la producción entre los países es muy disímil.

2. AMÉRICA LATINA EN LA SEGUNDA MITAD DEL SIGLO XX. DEL CATOLICISMO OFICIAL A LA DIVERSIDAD RELIGIOSA

El catolicismo en América Latina, durante la segunda mitad del siglo XX, siguió siendo la confesión mayoritaria de la población. A pesar de que, luego de 1980, fue evidente el crecimiento de las iglesias evangélicas, contando con adherentes que han llegado

en el fin de siglo a representar un tercio o una cuarta parte de la población en varios países. Tras un siglo de cambios vertiginosos, una sociedad de masas y de consumo, y una secularización en la vida, la población mayoritariamente se ha seguido declarando religiosa y cristiana.

La región soportó entre 1940 y 1980 tal vez el más grande fenómeno de crecimiento demográfico y urbanización, y también de industrialización, aunque no fue capaz de absorber las necesidades económicas, dando pie a un creciente fenómeno de informalidad y subempleo. Situación que se agudizó a fines de siglo, primero por las crisis económicas de la década de 1980 que sacudió a casi todos los países, y luego como resultado de los procesos de estabilización y liberalización de las economías, en la compleja y precaria década de 1990. Esa realidad de media centuria estuvo acompañada de regímenes populistas y/o militares en casi todos los países, y al final del periodo de regímenes civiles autoritarios o democráticos que mezclaron sus planteamientos con ideas liberales. Por supuesto hay matices, dinámicas nacionales y otros aspectos, pero interesa resaltar las nuevas coordenadas del comportamiento general de los Estados, partidos y políticos. En la mayor parte del periodo, al mezclarse con el periodo de la Guerra Fría, además hubo una fuerte dosis de violencia, graficada por ejemplo en las guerrillas y los conflictos internos en Centroamérica, Colombia, y de manera muy singular en Perú. Los cambios mundiales, la posguerra y luego la globalización a fines de siglo signaron también el periodo.

El catolicismo latinoamericano sufrió el drama de la urbanización acelerada, la informalidad o las luchas entre democratización y autoritarismos, sean de derecha o de izquierda. Pero también aconteció una expansión del catolicismo, en cantidad de personas —en un contexto de explosión demográfica—, cantidad de diócesis, parroquias, misiones, organizaciones religiosas o laicales. El papa Pío XII (1939-1958) animó mucho, dentro de una concepción global de evangelización, las obras misioneras hacia América

Latina, desde Europa y Norteamérica; Roma colaboró con los gobiernos y las iglesias nacionales para la expansión de las infraestructuras eclesiales, y se promovió encuentros, reuniones y congresos de obispos, sacerdotes y de la propia feligresía. Fue la época de la Conferencia de Río (1955), de congresos eucarísticos nacionales, obras misioneras nacionales, etc. En el plano político el desarrollo de los partidos de democracia cristiana se cristalizó en algunos pocos países. Juan XXIII (1958-1963) y Pablo VI (1963-1978) animaron las obras misioneras también, en el contexto del Concilio Vaticano II y las conferencias episcopales latinoamericanas de 1968 y 1979, pero también es cierto que luego de 1970 empezó el debate por el creciente compromiso social de laicos y sacerdotes, que llevó a algunos a planteamientos teológicos y pastorales que entraron en confrontación con otros enfoques. Esos debates continuarían hasta el pontificado de Juan Pablo II (1978-2005).

En la región, luego de 1970, también hubo cambios en las relaciones Iglesia-Estado e incluso firmas novedosas de concordatos—incluso en países laicistas como México, o acercamientos novedosos como en Cuba, al final del siglo—, que insertaron concepciones contemporáneas de relaciones, dando pie al final del modelo de religión estatal en casi todos los países donde los hubo.

Para el estudio de este rico y complejo periodo contamos con unas pocas historias generales que *grosso modo* ayudan a establecer algunas líneas de interpretación (Dussel, 1983-1994; Lynch, 2012). También con algunos ensayos sobre el cambio en la sociedad, Estado o Iglesia católica, que debieron de acostumbrarse a la diversidad religiosa (Bidegain, 1996; Roux, 2012; Mallimaci, 1996b). En Chile y Argentina existen valiosos trabajos sobre la Democracia Cristiana chilena, o las generaciones de laicos comprometidos políticamente (Berríos et al., 2009; Botto, 2018; Thayer, 2002). Sobre la época de las duras dictaduras militares en Chile, Argentina o Brasil, hay trabajos históricos sobre el carácter conservador del episcopado o el clero y sus vínculos con los círculos militares, como

también respecto al clero o laicado vinculados a ideas y movimientos liberacionistas (Cancino, 1997; Mainwaring, 1986; Mignone, 1986; Obregón, 2005; Touris, 2021). Igualmente se ha explorado la temática de la dictadura militar en Perú (Klaiber, 1980). El tema de la relación de la Iglesia y su defensa de los Derechos Humanos ha recorrido la región, no solamente en los países mencionados sino en Centroamérica, el Caribe o Colombia (Armas, 1999; Catoggio, 2016; Klaiber, 1998).

Existen algunos trabajos sobre la relación de la Iglesia católica y las guerrillas en Perú y en los países centroamericanos y del Caribe (Klaiber, 1998; Ramírez, 2015; Wingartz, 2008). Recientes estudios sobre la Iglesia y el PRI mexicano, los cárteles de la droga, la derecha política u otros aspectos del poder, dejan ver la importancia de la producción historiográfica mexicana (Blancarte, 2004; Pérez-Rayón, 2006; Savarino, 2014). Existen también, aunque escasos, trabajos históricos sobre la relación de la Iglesia y los gobiernos democráticos recientes, además de en México, en Argentina, Brasil o Colombia (Fabris, 2011; Ramírez, 2015; Smith, 2019). No hay muchos trabajos sobre la Iglesia y la informalidad, la pobreza o frente al desafío de la pluralidad religiosa, por ejemplo, más allá de los planteamientos teóricos (Arango, 2004). Sin lugar a dudas la relación con regímenes autoritarios, los derechos humanos, la violencia, o los problemas internos relacionados a la teología de la liberación, acapararon la atención de la historia.

3. LAS GRANDES VISIONES SOBRE EL PROCESO. MISIÓN Y PRESENCIA SOCIAL

Han existido, por cierto, esfuerzos en términos regionales por comprender la Iglesia católica en el siglo XX. Como toda interpretación, están expuestas a ser parciales y envejecer por las circunstancias históricas que las alumbraron. El esquema de

Cehila, de una Iglesia militante y conservadora a una Iglesia liberadora, idea lanzada en 1970, visto a la luz de los años, de los cambios generacionales y las problemáticas actuales, resulta no solo insuficiente sino aprisionadora para otras perspectivas variadas sobre la rica realidad del catolicismo del siglo pasado (Dussel, 1984-1992). Sin embargo, tuvo gran influencia en diversos autores y fue una manera de retratar el cambio interno que se produjo (Gómez, 1992). Una interpretación ligada al poder y la relación entre sociedad y Estado, de un catolicismo corporativo y estatal a una democratización de las relaciones sociales, ha sido muy útil para entender a los países del cono sur en los años de 1930 y 1940, como después durante los procesos de democratización social y política (Di Stefano y Zanatta, 2010; Mauro y Martínez, 2015). Las propuestas de comprender, desde la perspectiva de la religiosidad, las relaciones sociales y los imaginarios, el pase de la sociedad católica a una plurirreligiosa y sus implicancias, también es muy útil actualmente (Armas, 2000; Bidegain y Demera, 2005; Hagopian, 2009; Mallimaci y Judd, 2013).

Pero en general estos esquemas, vistos mayormente desde la perspectiva política o de poder, no dan cuenta de una dimensión que nos interesa, la cual es entender que, a pesar de la transformación social producida —incluyendo la religiosa—, el catolicismo no solo se mantiene como una confesión muy dinámica, sino que además su presencia pública es múltiple, consistente y compleja.

Por ello, debemos rescatar los trabajos que, para la segunda mitad del siglo, han hecho hincapié en la labor pastoral de la Iglesia, el trabajo de su presencia social, tanto como la ayuda de las organizaciones eclesiales internacionales católicas por apoyar su misión.

4. LOS APORTES DEL DOSSIER

En ese sentido, el presente *dossier* quiere ofrecer, tomando en cuenta los trabajos de investigación para varios países de la región, algunas características que tuvo la labor pastoral de la Iglesia católica en ese siglo, ante la variedad de acontecimientos descritos. Con ello quiere contribuir a un mejor entendimiento del catolicismo y sus complejidades en una sociedad en cambio.

Tres aspectos interesan resaltar de estos aportes: el impacto de los cambios mencionados, la renovación de la labor pastoral para la comunidad católica y la importancia del sentido último de esa acción: la misión.

En esas realidades, las distintas investigaciones subrayan las constantes respuestas frente a los retos —como la secularización, las transformaciones sociales e ideológicas, las crisis o cambios políticos— de la mano de la renovación devocional, el activismo social católico, las experiencias específicas de las asociaciones, el clero, entre otros. Aunque estas respuestas no fueron exentas de conflictos, sin embargo, a través de ellas puede apreciarse la importancia objetiva de una labor misionera. De su impacto real en los creyentes, puede discutirse como corolario de las contribuciones.

Tres trabajos abren el conjunto de textos, referidos a la activa labor pastoral católica a inicios del siglo XX, en contextos de modernidad, actividad liberal y secularización. María Fernanda Romero nos habla de la importancia de la prensa católica en la difusión de la devoción y renovación espiritual en México. Estudia el caso de *El Propagador de la Devoción al Señor San José y la Sagrada Familia*, y plantea cómo la devoción a San José, a través de los exvotos de Morelia, fue una novedosa manera de promoción de la sanación y de la medicina como actuar milagroso, recordándonos el trasfondo de un universo sagrado que se impuso al marco secular de la época. Nos recuerda Romero que estos exvotos impresos sirvieron como un elemento para impulsar la obra social de la Iglesia mexicana en términos

amplios. Valentina Castillo, por su lado, trabajando en la zona de misiones de la Guajira, en Colombia, analiza con precisión las fotografías misioneras, que permiten un acercamiento visual a la obra pastoral sobre la población indígena —en este caso los orfelinatos— y el imaginario que se fue contruyendo detrás del trabajo que se realizaba. Analiza un proyecto civilizatorio que unió al Estado y la Iglesia, y de alguna manera nos ayuda a dibujar los límites del trabajo misionero, a veces en conflicto con las tradiciones locales. Fernando Armas, por su lado, trabajando la figura del periodista y sacerdote peruano Virgilio Vidal, estudia los enfrentamientos de este con las autoridades eclesiales de su arquidiócesis, pero también analiza a la prensa católica de la época, en este caso heterodoxa, encontrando que más allá de la lucha política intraeclesial, hubo un proyecto pastoral común para las poblaciones urbanas, frente a la creciente secularización de la vida. Son trabajos estos que nos permiten analizar cómo, a inicios de aquel siglo, se luchaba desde diversos ángulos por la difusión de los ideales católicos entre las poblaciones, en contextos modernizadores, enfrentados o no al poder político.

Para mediados del siglo XX, hay dos textos que nos refieren sobre el activismo social y político de los católicos latinoamericanos. Por un lado, Francesco Ferrari nos habla de la relación del episcopado colombiano con los partidos conservador y liberal colombianos, particularmente entre 1930 y 1948. Analiza cómo, tras una cordial relación del episcopado con el régimen colombiano conservador desde inicios de siglo hasta 1930, no exento de matices entre ellos, se asiste a un distanciamiento entre 1930 y 1945 en un escenario de gobiernos liberales. Ensayo razones de esta ruptura con el partido conservador y subraya la autonomía eclesial producida. Sergio Peralta, por su lado, nos habla del jesuita Fernando Vives y sus esfuerzos por despartidarizar a los católicos chilenos, esto es, sacarlos de la influencia del partido conservador y de cualquier otro, valorando las enseñanzas pontificias, que planteaba una manera distinta de hacer política y vivir en sociedad. Por supuesto, la reacción

virulenta en este caso fue interna dentro del catolicismo, no solo de los laicos conservadores sino de parte del mismo clero, y nos muestra los límites de superar formas tradicionales de relaciones políticas. Ambos trabajos hacen ver las características novedosas de la actividad católica, dando pie al final de viejas relaciones entre la Iglesia y los partidos tradicionales, y abriendo el espectro público a nuevas relaciones e ideas.

Por su lado, Federico Requena, para la misma época, nos recuerda que más allá de ese campo de acción política, el ámbito eclesial latinoamericano empezó a cambiar, en un contexto de crecimiento demográfico y urbanización, a mediados de siglo, y la necesidad de apoyo con recursos y personal para la obra pastoral. Esto fue percibido por Roma y en particular por Pío XII. Se habla, bajo esta perspectiva, del esfuerzo del episcopado y diversas organizaciones católicas estadounidenses en asistir a América Latina, en una auténtica cruzada misional. El resultado fue evidente, en el largo plazo, con la creciente presencia de sacerdotes y religiosos de los dos países del norte en la región (Estados Unidos y Canadá), contribuyendo más a la transformación entre los católicos de la región. De alguna manera, esto se relaciona con el trabajo de Juan Miguel Espinoza, que nos ayuda a entender para la segunda mitad del siglo XX, en Perú, el debate de modelos pastorales de Iglesia existentes, en una época crítica y de renovación en la inserción católica en la realidad social, a través del caso de algunos sacerdotes y laicos influidos por las ideas liberacionistas, que desarrollaron un trabajo popular en el distrito de Lima llamado El Agustino. Estudia a la ONG jesuita SEA y analiza su confrontación con las autoridades de izquierda del lugar, enfrentados por puntos de vista sobre el desarrollo sociourbano del distrito. Con ello muestra las formas de hacer política de los católicos de izquierda y cuestiona la idea del excesivo intelectualismo con que se los ha señalado. Estos dos trabajos, creo, nos hablan de los esfuerzos eclesiales globales y los nuevos enfoques pastorales, teniendo como norte asistir y reafirmar en la

catolicidad a los pobladores urbanos empobrecidos, en un contexto cambiante y de aparente pérdida de influencia de la religión, por la acción política o social de nuevas ideas. En ese sentido, miran con ojos distintos, anclados en la misión y la praxis, verificando el activismo comprometido con la población necesitada.

Creo que el conjunto de estos trabajos, inscritos en la creciente historiografía presentada, nos permite entender las líneas del conocimiento actual sobre el catolicismo y su preocupación misionera, en un siglo esencial para el desarrollo social de América Latina. Mostrando la relación entre la realidad cambiante y la pastoral misionera activa. Destaco los trabajos sobre los enfoques de pastoral, las urbes, los actores sociales o la política, superando viejas temáticas o renovando los estudios de lugares comunes.

Fernando ARMAS ASÍN

Coordinador del *dossier*

Universidad del Pacífico (Lima, Perú)

REFERENCIAS

ABEL, Christopher (1987). *Política, Iglesia y Partidos en Colombia: 1886-1953*. Bogotá: FAES, Universidad Nacional de Colombia.

ARA, Jesús (2019). *La construcción de la Acción Católica en el Perú*. Lima: Pontificia Universidad Católica del Perú.

ARANGO, Gloria (2004). *Sociabilidades católicas, de la tradición a la modernidad: Antioquia 1870-1930*. Medellín: Universidad Nacional de Colombia.

ARBOLEDA, Carlos (2006). *Guerra y religión en Colombia*. Medellín: Universidad Pontificia Bolivariana.

ARCE, Gustavo (2018). *De espaldas a Cristo: una historia del anticlericalismo en Colombia, 1849-1948*. Medellín: Universidad de Antioquía.

- ARIAS, Ricardo (2003). *El episcopado colombiano. Intransigencia y laicidad (1850-2000)*. Bogotá: Uniandes, ICANH.
- ARMAS, Fernando (1999). Iglesia, sociedad y política de 1950 a nuestros días. Un esquema de interpretación histórica. En: Fernando Armas (comp.). *La construcción de la Iglesia en los andes*. Lima: Pontificia Universidad Católica del Perú, pp. 523-562.
- ARMAS, Fernando (2000). Diversidad religiosa y complejidad socio-política. Un estudio introductorio al campo religioso en el Perú actual. En: Manuel Marzal, Catalina Romero y José Sánchez (eds.). *La religión en el Perú al filo del milenio*. Lima: Pontificia Universidad Católica del Perú, pp. 109-137.
- ASPE, María Luisa (2008). *La formación social y política de los católicos mexicanos. La Acción Católica Mexicana y la Unión Nacional de Estudiantes Católicos, 1929-1958*. México: Universidad Iberoamericana.
- BAUTISTA, Cecilia (2012). *Las disyuntivas del Estado y de Iglesia en la consolidación del Orden Liberal. México, 1856-1910*. México: El Colegio de México.
- BERTOLOTTO, María Alejandra (2020). La Acción Católica Argentina ante la cultura de masas durante la década de 1930. *Quinto Sol*, Universidad Nacional de La Pampa (Argentina), vol. 24, núm. 2, pp. 1-25.
- BIANCHI, Susana (2001). *Catolicismo y peronismo. Religión y política en la Argentina, 1943-1955*. Buenos Aires: Prometeo.
- BIDEGAIN, Ana María (1996). De la historia eclesiástica a la historia de las religiones. *Historia Crítica*, Universidad de los Andes (Bogotá), núm. 12, pp. 5-16.
- BIDEGAIN, Ana María y Juan Diego DEMERA (2005). *Globalización y diversidad religiosa en Colombia*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia.
- BLANCARTE, Roberto (2004). *Entre la Fe y el Poder. Política y Religión en México*. México: Grijalbo.

- BOTTO, Andrea (2018). *Catolicismo chileno: controversias y divisiones (1930-1962)*. Santiago: Universidad Finis Terrae.
- BUTLER, Matthew (ed.) (2007). *Faith and Impiety in Revolutionary Mexico*. Nueva York: Palgrave Macmillan.
- CAIMANI, Lila (2010). *Perón y la Iglesia Católica. Religión, Estado y Sociedad en la Argentina (1943-1955)*. Buenos Aires: Emecé.
- CANCINO, Hugo (1997). *Chile: Iglesia y dictadura, 1973-1989: un estudio sobre el rol político de la Iglesia católica y el conflicto con el régimen militar*. Odense: Syddansk Universitetsforlag.
- CANNELLI, Ricardo (2012). *Nación católica y Estado laico. El conflicto político-religioso en México desde la Independencia hasta la Revolución (1821-1914)*. México: Instituto Nacional de Estudios Históricos de las Revoluciones de México.
- CASIMIRO, Ana e Itamar AGUIAR (orgs.) (2012). *Educação e religião*. Campinas-SP: Alínea.
- CASTRO, Beatriz (2014). *La relación entre la Iglesia católica y el Estado colombiano en la asistencia social, c. 1870-1960*. Cali: Universidad del Valle.
- CATOGGIO, Soledad (2016). *Los desaparecidos de la Iglesia*. Buenos Aires: Siglo XXI.
- CEBALLOS, Manuel y José Miguel ROMERO (1992). *Cien años de presencia y ausencia social cristiana, 1891-1991*. México: Imdosoc.
- CUBAS, Ricardo (2018). *The Politics of Religion and the Rise of Social Catholicism in Peru (1884-1935). Faith, Workers, and Race before Liberation Theology*. Leiden, Boston: Brill.
- DI STEFANO, Roberto y LORIS LANATTA (2010). *Historia de la Iglesia Argentina*. Buenos Aires: Sudamericana.
- DÍAZ, Fernando (1998). Estado, Iglesia y desamortización. En: Álvaro Tirado y Jaime Jaramillo (dirs.). *Nueva historia de Colombia*. Bogotá: Planeta, pp. 197-222.

- DÍAZ, Gabriela (2016). *Católicos, liberales y protestantes: el debate por las imágenes religiosas en la formación de la cultura nacional (1848-1908)*. México: El Colegio de México.
- DUSSEL, Enrique et al. (1984-1992). *Historia general de la Iglesia en América Latina*. Salamanca: Sígueme.
- FABRIS, Mariano (2011). *Iglesia y democracia. Avatares de la jerarquía católica en la Argentina post autoritaria (1983-1989)*. Rosario: Prohistoria.
- GARCÍA, Pilar (1993). *Iglesia y Poder en el Perú contemporáneo 1821-1919*. Cusco: Centro Bartolomé de las Casas.
- GOMES, Edgar da Silva (2010). A estadualização da hierarquia eclesiástica no Brasil: política e poder na relação Estado-Igreja durante a República Velha (1889-1930). *Projeto História*, Pontificia Universidad Católica de São Paulo, núm. 37, pp. 295-303.
- GÓMEZ, Raúl (1992). *La Iglesia Católica durante la construcción del socialismo en Cuba*. La Habana: Cehila.
- HAGOPIAN, Frances (ed.) (2009). *Religious Pluralism, Democracy, and the Catholic Church in Latin America*. Notre Dame: University of Notre Dame Press.
- IBERICO, Rolando (2021). Política, sociedad y religión en Arequipa: una mirada desde el laicado católico militante (1885-1919). *Histórica*, Pontificia Universidad Católica del Perú, vol. 45, núm. 1, pp. 111-151.
- KLAIBER, Jeffrey (1980). *Religión y Revolución en el Perú, 1824-1976*. Lima: Universidad del Pacífico.
- KLAIBER, Jeffrey (1988). *La Iglesia en el Perú*. Lima: Pontificia Universidad Católica del Perú.
- KLAIBER, Jeffrey (1998). *Iglesia, democracias y dictaduras en América Latina*. Lima: Pontificia Universidad Católica del Perú.

- LONDOÑO, Patricia (2004). *Religión, cultura y sociedad en Colombia. Medellín y Antioquia (1850-1930)*. Bogotá: Fondo de Cultura Económica.
- LYNCH, John (2012). *Dios en el Nuevo Mundo. Una historia religiosa de América Latina*. Barcelona: Crítica.
- MAINWARING, Scott (1986). *The Catholic Church and Politics in Brazil, 1916-1985*. Stanford: Stanford University Press.
- MALLIMACI, Fortunato (1996a). Catolicismo y militarismo en Argentina (1930-1983). De la Argentina liberal a la Argentina católica. *Revista de Ciencias Sociales*, Universidad Nacional de Quilmes (Argentina), núm. 4, pp. 181-218.
- MALLIMACI, Fortunato (1996b). Diversidad católica en una sociedad globalizada y excluyente. Una mirada al fin del milenio desde Argentina. *Sociedad y Religión*, Buenos Aires, núms. 14-15, pp. 71-94.
- MALLIMACI, Fortunato y Elizabeth JUDD (comps.) (2013). *Cristianismos en América Latina. Tiempo presente, historias y memorias*. Buenos Aires: CLACSO.
- MAURO, Diego e Ignacio MARTÍNEZ (2015). *Secularización, Iglesia y política en Argentina. Balance teórico y síntesis histórica*. Rosario: Universidad Nacional de Rosario.
- MEYER, Jean (2006). *La Cristiada*. Tres tomos. México: Siglo Veintiuno Editores.
- MIGNONE, Emilio (1986). *Iglesia y dictadura*. Buenos Aires: Ediciones del Pensamiento Nacional.
- MOLINARI, Tirso (2008). Carisma, mesianismo y religiosidad popular en la década de 1930: del sanchecerrismo al liderazgo fascista de Luis A. Flores. En: Fernando Armas Asín, Carlos Aburto, Juan Fonseca y José Ragas (eds.). *Políticas divinas: Religión, diversidad y política en el Perú contemporáneo*. Lima: Instituto Riva-Agüero, pp. 309-328.

- NETO, Wenceslau G. y Carlos HENRIQUE DE CARVALHO (orgs.) (2010). *Estado, Igreja e educação: o mundo ibero-americano nos sécs. XIX e XX*. Campinas-SP: Alínea.
- OBREGÓN, Martín (2005). *Entre la cruz y la espada. La Iglesia católica en los primeros años del «Proceso»*. Buenos Aires: UNQUI.
- PADILLA, Yolanda (2001). *Después de la tempestad. La reorganización católica en Aguascalientes, 1929-1950*. Zamora: El Colegio de Michoacán.
- PÉREZ-RAYÓN, Nora (2006). Iglesia católica, Estado y narcotráfico. Un desafío hacia el siglo XXI. *Sociológica*, Universidad Autónoma Metropolitana (México), vol. 21, núm. 62, pp. 139-174.
- RAMÍREZ, Laura Camila (2015). *Entre altares y mesas de diálogo. El episcopado colombiano en acercamientos de paz con grupos armados ilegales (1994-2006)*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, Penguin Random House.
- ROSAS, Sergio (2012). De la República católica al Estado laico: Iglesia, Estado y secularización en México, 1824-1914. *Lusitania Sacra*, Universidad Católica Portuguesa, vol. 227, núm. 25, pp. 227-244.
- ROUX, Rodolfo de (2012). De la «Nación Católica» a la «República Pluricultural» en América Latina. Algunas consideraciones históricas. *Memorias*, Universidad del Norte (Colombia), vol. 9, núm.16, pp. 1-35.
- SAVARINO, Franco et al. (coord.) (2014). *Iglesia Católica, anticlericalismo y laicidad*. México: Universidad Nacional Autónoma de México.
- SAVARINO, Franco y Andrea MUTOLO (coords.) (2008). *El anticlericalismo en México*. México: Instituto Tecnológico y de Estudios Superiores de Monterrey, Campus Santa Fe.
- SMITH, Amy E. (2019). *Religion and Brazilian Democracy. Mobilizing the People of God*. Cambridge: Cambridge University Press.

- THAYER, William (2002). *Humanismo Cristiano Chileno (1931-2001). Sus inspiradores, sus seguidores, sus polémicas y luchas*. Santiago de Chile: Zig-Zag.
- TOURIS, Claudia (2021). *La constelación tercermundista. Catolicismo y cultura política en la Argentina (1955-1976)*. Buenos Aires: Editorial Biblos.
- VEGA-CENTENO, Imelda (1991). *Aprismo popular. Cultura, religión y política*. Lima: Pontificia Universidad Católica del Perú.
- VEGA-CENTENO, Imelda (1993). *Pedro Pascual Farfán de los Godos. Obispo de indios (1870-1945)*. Sicuani: Instituto de Pastoral Andina.
- WINGARTZ, Óscar (2008). *De las catacumbas a los ríos de leche y miel (Iglesia y revolución en Nicaragua)*. Querétaro: Universidad Autónoma de Querétaro.
- WRIGHT, Edward (2009). *Revolution in Mexican Catholicism: Vision Shrine and Society in Oaxaca, 1887-1934*. Durham: Duke University Press.
- ZANATTA, Loris (1996). *Del Estado Liberal a la Nación Católica. Iglesia y Ejército en el origen del peronismo, 1930-1943*. Buenos Aires: Universidad Nacional de Quilmes.
- ZANATTA, Loris (1999). *Perón y el mito de la nación católica. Iglesia y Ejército en el origen del peronismo, 1943-1946*. Buenos Aires: Sudamericana.
- ZANCA, José (2005). *Los intelectuales católicos y el fin de la cristiandad, 1943-1955*. Buenos Aires: Fondo de Cultura Económica.